

علی

تصديقاً له صلى الله عليه وسلم فلا يسيء جوارحه مع النصارى من غير الحق ولا

المجلد الرابع

**STUDY DESIGN:** Cohort study.

~~~~~

الرجع الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٢٦-٤٩

المطبعة التونسية نهج سوق البلاط عدد ٥٧

| صفحة | المقال                    | صاحبه                                                                       |
|------|---------------------------|-----------------------------------------------------------------------------|
| ٦٦   | الدين النصيحة ٢           | العلم الهام الحجة صاحب الفضيلة الشيخ سيدي محمد الطيب يرم شيخ الاسلام الحنفي |
| ٧٢   | امانة الرسول وحفظه للعهد  | الشيخ محمد الشاذلي ابن القاضي مدير المجلة                                   |
|      | الاسلام دين وحدة واتلاف   | الشيخ محمد الهادي ابن القاضي                                                |
| ٨٨   | اعجاز القرآن              | الفاضل الزكي العالم الشيخ سيدي علي النيفر المدرس بجامع الزيتونة             |
| ٨٢   | الفتاوي والاحكام          | نشرة المجلة                                                                 |
| ٨٣   | محنة القيروان في عام ١٢٤٦ | العالم المؤرخ امير الامراء سيدي محمد بن الخوذة مستشار الحكومة               |
| ٨٧   | القضاة الشرعيون           | العلامة النحرير فضيلة الشيخ سيدي محمد البشير النيفر المفتي المالكي          |
|      | القسم الادبي              |                                                                             |
| ٨٨   | موشع (١)                  | امير المؤمنين ابن المعتز                                                    |
| ٨٩   | موشع (٢)                  | ابو بكر يحيى بن بقي القرطبي                                                 |
| ٩٠   | موشع (٣)                  | علم الدين ايدمر المحيوي                                                     |
| ٩٢   | موشع (٤)                  | شيخ الادباء بتونس سيدي العربي الكبادي                                       |
| ١٩   | ديوان الورغي              | نشرة المجلة                                                                 |

## الاشتراك

عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب  
 الاقصى وسوريا فرنكات ٣٠  
 في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات ٤٠  
 وصولات الاشتراك لا تعتبر الا اذا  
 كانت مفضاة من امين المال  
 محمد الهادي ابن القاضي  
 والمخابرات المالية لا تكون الا معه

الادارة نهج البشار رقم ٣٣ - تونس

# المجلة التونسية

مجلة علمية أدبية أخلاقية  
تصديدها المجلد ١٣٥٩ في شهر ذي القعدة ١٣٥٩ وفي ديسمبر ١٩٤٠  
شهرية وستة عشر شهرا

الجزء الثالث | تونس في شهر ذي القعدة ١٣٥٩ وفي ديسمبر ١٩٤٠ | المجلد الرابع

صاحب المجلة والمدير:

محمد الشاذلي بن قابي

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة  
والخطيب الاول بجامع حمودة باشا

المراسلات:

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

حساب جاري بادارة البريد رقم ٢٤٢٢

رئيس قلم التحرير

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي  
بالديار التونسية

الادارة:

نهج الباشا رقم ٣٣، تونس - تليفون ٤٩-٢٦

تتم الجزء ثلاثة فرنكات

# الحديث الشريف

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم

الدين النصيحة

لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم وقوله تعالى اذا نصيحوها لله ورسوله

الشرح

( ٢ )

بقلم العلم الهمام الحجة الامام صاحب الفضيلة  
الشيخ سيدي محمد الطيب يرم شيخ الاسلام الحنفي

## النصيحة لعامة المسلمين

النصيحة لعامة المسلمين تكون بارشادهم الى ما يصلح اخراهم ودينهم وكف الاذى عنهم وتعليمهم ما جهلوه وستر عورتهم وسد خلتهم ومحبته لهم ما يحبه لنفسه وعدم غشهم واذا رأى مثلاً من يفسد وضوءه او صلاته او غير ذلك ولم يعلمه فقد غشه وعليه الاثم وقيل الا ان يعلم انه لا يسمع منه فانه يسقط عنه الاثم قاله الافقي في شرحه لرسالة ابن أبي زيد القيرواني رضي الله تعالى عنه وظاهره سواء كان هناك غيره يقوم بذلك ام لا وذكر الخطاب رحمه الله في شرحه عليها ما يفيد حكم ذلك فقال الشاذلي ختلف اذا كان هناك من يشارك في النصيحة فهل يجب عليك النصيحة سواء طلبت منك ام لا كمن رأته يفسد صلاته فقال الغزالي يجب عليك النصيح وقال ابن العربي رحمه الله لا يجب .

وعندنا معاشر الحنفية انها فرض كفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقيين لازمة على قدر الطاقة اذا علم الناصح انه يقبل نصحه ويطاق امره وامن على نفسه من المكروه فان خشي فهو في سعة فيجب على من علم بالمبيع عينا ان يبينه بايعا كان او اجنبيا ويجب على الوكيل والشريك والحازن .

ويكون النصح بلين ورفق لانه اقرب للقبول ولذا قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه : من وعظ اخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه ، ومن ثم قال الفضيل :

المؤمن يستر وينصح والفاجر يهتك ويبر وفي كلام الشيخ سيدي محي الدين رضي الله تعالى عنه ان من شرط الناصح اذا اراد ان ينصح احدا ان يمهّد له بساطا قبل النصح وان يرى نفسه دون المنصوح وان يوطن نفسه على تحمل الاذى الحاصل من جهة النصح في العادة . وقد حكى ان الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما اقبلا على شيخ يفسد وضوءه فقال احدهما للآخر تعالى نرشد هذا الشيخ فقال له احدهما يا شيخ انا نريد ان نتوضأ بين يديك حتى نتظر اليك وتعلم من يحسن منا الوضوء ومن لا يحسنه ففلا ذلك فلما فرغا من وضوءهما قال انا والله الذي لا احسن الوضوء واما انتما فكل واحد منكما يحسن وضوءه فانتفع بذلك عنهما من غير تعنيف وتوبيخ .

وروي ان سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لبعض اخوانه : اوصيك بستة اشياء - ١ - اذا اردت ان تقع في احد وتذمه قدم نفسك فانك لا تعلم احدا اكثر عيوباً منها - ٢ - وان اردت ان تعادي احدا فعادي البطون فليس لك عدوا اعدي منها - ٣ - وان اردت ان تحمد احدا فاحمد الله تعالى فليس أحد أكثر منه مئة عليك وألطف بك منه - ٤ - وان اردت ان تترك شيئا فانك الدنيا فانك ان تركتها فانك محمود والا تركتك وانت مذموم - ٥ - وان اردت ان تستعد لشيء فاستعد لهوت فانك ان لم تستعد له حل بك الحسران والندامة - ٦ - وان أردت أن تطلب شيئا فاطلب الآخرة فلو تلت تنالها الا بان تطلبها واعلم ان جرعة النصيحة مرة لا يقبلها الا الو العزم .

وقال ميمون بن مهران قال لي عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه : قل لي في وجهي ما تكره فان الرجل لا ينصح اخاه حتى يقول له في وجهه ما يكره .  
وفي مشور الحكم ودك من نصحك وقلالك من مفي في هواك .

وبدا في الحديث بالله لان الدين له حقيقة . وثنى بكتابه الصادع ببيان احكامه وثبت برسوله الهادي الى دينه الموقف على احكامه المفصل لجميع شرائعه صلى الله تعالى عليه وسلم . وربع باولي الامر الذين هم خلفاء الانبياء القائمون بشانهم . ثم خمس بالتعميم . ولم يكرر اللام في عامتهم لانهم كالاتباع للائمة لا اشتغال لهم

وانما خص اهل الاسلام بالنصح لانهم اقرب الى الاجابة من اهل الذمة أو لان النصيحة الكاملة انما هي للمسلمين بخلاف اهل الذمة اذ لا يقال لهم صلوا ولا زكوا أو أن ذكر المسلمين من باب التغليب لشرفهم على أهل الذمة والا فنحن ننصح اهل الذمة بالارشاد للإيمان .  
والتحقيق ان قبول النصح من شيم المسلمين

قال ثابت بلغني ان ابلّيس ظهر لبعض العباد فرأى عليه معاليق من كل شيء فقال له العابد ما هذه المعاليق التي ارى عليك قال هذه الشهوات اصيب بها بني آدم فقال له هل لي فيها من شيء ؟ قال ربما شبت فقلت لك عن الصلاة وعن الذكر . قال هل غير ذلك ؟ قال لا . قال العابد لله على ان لا املأ بطني من طعام ابدا . قال ابلّيس والله على ان لا انصح احدا ابدا

ثم ان النصيحة كما هي فرض للمذكورين فكذلك هي فرض لنفسه بان ينصحها بامثال الاوامر واجتناب المناهي



## قوله تعالى : اذا نصحو الله ورسوله

اول الآية : ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحو الله ورسوله .

واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما بين الوعيد في حق من يوهم العذر مع انه لا عذر له ذكر اصحاب الاعذار الحقيقية وبين ان تكليف الله تعالى بالغزو والجهاد عنهم ساقط وهم اقسام . الاول الصحيح في بدنه الضعيف مثل الشيوخ ومن خلق في أصل الفطرة ضعيفا نحيفا وهؤلاء هم المرادون بالضعفاء والدليل عليه انه عطف عليهم المرضى والمعطوف مابين للمعطوف عليه فلو ام يحمل الضعفاء على الذين ذكرناهم لم يميزوا عن المرضى واما المرضى فهم القسم الثاني فيدخل فيهم اصحاب العمى والعرج والزمانة وكل من كان مصابا بمرض يمنعه من التمكن من المحاربة . والقسم الثالث الذين لا يجدون الأهبة والزاد والراحلة وهم الذين لا يجدون ما ينفقون لان حضوره في الغزو انما ينفع اذا قدر على الانفاق على نفسه اما من مال نفسه او من مال انسان آخر يعينه عليه فان لم تحصل هذه القدرة صار كلا ووبالا على المجاهدين ويمنعهم من الاشتغال بالمقصود

ثم انه تعالى لما ذكر هذه الاقسام الثلاثة قال لا حرج على هؤلاء والمعنى والله تعالى اعلم انه يجوز لهم التخلف عن الغزو وليس في الآية بيان انه يحرم عليهم الخروج لان الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بمقدار القدرة اما بحفظ متاعهم او بتكثير سوادهم بشرط ان لا يجعل نفسه كلا ووبالا عليهم كان ذلك طاعة مقبولة .

ثم انه تعالى شرط في جواز هذا التأخير شرطا معينا وهو قوله تعالى « اذا نصحو الله ورسوله » اي بالايان والطاعة ظاهرا وباطنا كما يفعل الموالي الناصح وان يبذلوا جهدهم لنفع الاسلام والمسلمين بان يتعهدوا امورهم واهلهم وايصال خيرهم اليهم ولا يكونوا كالمنافقين الذين يشيعون الاراجيف اذا تخلفوا وهذا هو معنى النصح الذي هو الخلوص فالناصح المخلص هذا سبيله

ويستفاد من هذا الحديث امور منها ان الدين يطلق على العمل لكونه سمي النصيحة دينا وعلى هذا المعنى بنى البخاري رحمه الله اكثر كتاب الايمان . ومنها جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو مستفاد من قوله قلنا لمن . ومنها رغبة السلف في طلب علو الاسناد وهو مستفاد من قصة سفيان مع سهيل .

مبايعة جرير رسول الله على اقام الصلاة

وايتاء الزكاة والنصح لكل مسلم

المبايعة هي عقد العهد وكانت مبايعة صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه في اوقات بحسب الحاجة اليها من تجديد عهد او توكيد امر فلذا اختلفت الفاظها

واخرج الشيخان من رواية الشعبي عن جرير رضي الله تعالى عنه قال بايعة رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فلقني فيما استطعت والنصح لكل مسلم فكان جرير رضي الله تعالى عنه اذا اشترى او باع يقول لصاحبه اعلم ان ما اخذنا منك احب الينا مما اعطيناكه فاختر . وروى الطبراني

في ترجمته ان غلامه اشترى له فرسا بثلاثمائة فلما رآه جاء الى صاحبه فقال انك فرسك خير من ثلاثمائة فام يزل يزيده حتى اعطاه ثمانمائة

وقوله فيما استطعت روي بفتح التاء وضمها والمقصود بهذا التنبيه على ان اللازم من الامور المباح عليها هو ما يطاق كما هو المشترط في اصل التكليف ويشعر الامر بقول ذلك اللفظ حال المباحة بالعمو عن الهفوة وما يقع عن خطأ وسهو . قال الخطابي رحمه الله تعالى جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النصيحة للمسلمين شرطا في الذي يباح عليه كالصلاة والزكاة فلذلك تراه قرنها بهما

فان قلت : لم اقتصر عليهما ولم يذكر الصوم وغيره ؟ قلت قال القاضي عياض رحمه الله تعالى بدخول ذلك في السمع والطاعة . يعني المذكور ذلك في الرواية الاخرى . والذي يظهر في دخولها في روايتنا هاته هو ان العبادات على ثلاثة أقسام بدني محض وهذا هو الصلاة والصوم ومالي محض وهذا هو الزكاة ومركب منهما وهذا هو الحج والجهاد فبذكر الاهم من كل من القسمين يدخل في ضمنه الآخر . وايضا فان من القواعد المسلية بين اهل السنة والمعتزلة ان شكر المنعم واجب فانه سبحانه وتعالى الذي انعم علينا باخراجنا من العدم الى الوجود وركب فينا السمع والابصار والشم والافئدة والعقل وبه حكمنا في جميع الحيوانات وخلق لنا ما في الارض جميعا وبسط لنا الرزق والخيرات فواجب علينا شكره في جميع الاوقات ومن لطفه ورأفته بعبادته أن جعل الصلاة الواجبة في خمسة اوقات بادية لكل احد لان التكليف بها عام يشترك فيه الحاضر والباد فبانفلاق الصبح اوجب صلاة وبزوال الشمس عن كبد السماء اوجب صلاة وبصيرورة ظل كل شيء مثله او مثليه اوجب صلاة وبغروب الشمس اوجب صلاة وبمغيب الشفق اوجب صلاة . وفيما اشتملت عليه الصلاة من الركوع والسجود والقيام والقراءة منافع المصلي لا اسم المقام بسطها . وبالصلاة اشترك الانسان مع الملائكة فالملائكة عليهم السلام بين راعع وساجد وقائم وقاعد وبما خوله من الرزق وبسطه لنا فمن شكره عليه ان يدفع النزر اليسير منه للفقير فهو لا يضر بالفني . والفقير باخذ اموال الزكاة من الاغنياء تسد حاجه ويكفي شرة ولربما يصير من الاغنياء ويتفجع به غيره

فبالتنهيص على هاتين العبادتين التي اولاهما تؤدي شكر الابدان والثانية تؤدي شكر الاموال اكتفى عن التنهيص على بقية الواجبات ولهذا والله تعالى اعلم كرر سبحانه قرن الزكاة بالصلاة كثيرا في القرآن العظيم ولم يذكر الصوم وغيره معهما اكتفاء بذكر الاهم من كل نوع . وايضا ان الصلاة تتكرر في اليوم خمس مرات والزكاة تتكرر بحسب النصب في العام بخلاف الصوم فيجب في العام مرة والحج في العمر مرة . وايضا ان الصلاة عماد الدين وتنبه عن الفحشاء والمنكر ومن المنكر ترك بقية المفروضات حتى قيل ان تارك الصلاة تكاسلا كافرا . فقد قال الحافظ عبد العظيم قد ذهبت جماعة

من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ومن بعدهم الى تكفير من ترك الصلاة متعمدا لتركها حتى يخرج جميع وقتها منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر بن عبد الله وابو الدرداء رضي الله تعالى عنهم ومن غير الصحابة احمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وعبد الله بن المبارك والنخعي والحكم بن عتيبة وايوب السخيتاني وابو داود الطيالسي وابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وغيرهم رحمهم الله تعالى وقد وردت احاديث تشهد لما قالوه فروى احمد رضي الله تعالى عنه عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة . وروى مسلم قال بين الرجل وبين الشرك او الكفر ترك الصلاة وابو داود والنسائي ولفظه ليس بين العبد وبين الكفر الا ترك الصلاة . وروى الترمذي عن عبد الله ابن شقيق العقيلي رضي الله تعالى عنه قال كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة وعن سعيد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قال سالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قول الله عز وجل . الذين هم عن صلاتهم ساهون

قال : هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها . رواه البزار . وروى البخاري عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما يكثر ان يقول لاصحابه هل رأى احد منكم من رؤيا ؟ فيقص عليه ما شاء الله ان يقص . وانه قال صلى الله تعالى عليه وسلم لنا ذات غداة انه اتاني الليلة اثنان وانهما استتبعا في وانهما قالاني انطلق واني انطلقت معهما وانا اتينا على رجل مضطجع واذا آخر قائم عليه بصخرة واذا هو يهوي بالصخرة لرأسه فيثلغ رأسه ( اي يشدخه ) فيتدهده ( اي يتدحرج ) الحجر فيأخذ فلا يرجع اليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الاولى قال قلت سبحان الله ما هذا قال لا لي انطلق فأتينا على رجل مستلق على قفاه واذا آخر عليه بكلوب (١) من حديد واذا هو ياتي احد شقي وجهه فيشرشر (٢) شدقه الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه قال ابو رجاء فيشق قال ثم يتحول الى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الاول قال فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل كما في المرة الاولى قال قلت سبحان الله ما هذا قال لا انطلق انطلق

فانطلقنا فأتينا على مثل التنور قال فاحسب ان كان يقول فاذا فيه لفظ واصوات قال فأطلعنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة فاذا هم ياتيهم لهب من اسفل منهم فاذا اتاهم ذلك اللهب ضوضوا (٣) قال قلت ما هؤلاء قال لا لي انطلق انطلق قال فانطلقنا فأتينا على نهر حسبت انه كان يقول احمر مثل الدم واذا في النهر رجل سابح يسبح واذا على شط النهر رجل عنده قد جمع حجارة كثيرة واذا ذلك السابح يسبح ما

(١) الكلوب يفتح الكاف وضمها وتشديد اللام هو حديدة معوجة السراس (٢) اي يقطعها ويشقه (٣) هو الصياح والفرع



يبقى ذلك الذي جمع عنده الحجارة فيفغر (١) فاهه فيلقمه حجرا فينطلق يسبح ثم يرجع اليه كما يرجع يسبح ثم اليه فغرفاه فلقمه حجرا قلت لهما ما هذان قالوا لي انطلق انطلق فانطلقنا فاتينا على رجل كرية المرأت كأكبر ما انت راء رجلا مرأت واذا عنده نار يحشها (٢) ويسعى حولها قال قلت لهما ما هذا ؟ قال قالوا لي انطلق انطلق فانطلقنا فاتينا على روضة معتمه (٣) فيها من كل نور (٤) الربيع واذا بين ظهري الروضة رجل طويل لا اكاد اري راسه طولا في السماء واذا حول الرجل من اكثر ولدان رايتهم قال قلت ما هذا ؟ ما هؤلاء ؟ قالوا لي انطلق انطلق فانطلقنا فاتينا على دوحة (٥) عظيمة لسم ار دوحة قط اعظم ولا احسن منها قال قالوا لي ارق فيها فارتقينا فيها الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فاتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح لنا فدخلناها فتلقانا رجال شطر من خلقهم كاحسن ما انت راء وشطر منهم كاقبح ما انت راء قال قالوا لهم اذهبوا فقموا في ذلك النهر قال واذا نهر معترض يجري كان ماءه المحض (٦) في البياض فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في احسن صورة قال قالوا لي هذه جنة عدن وهذا منزل قال فسمعا بصري صعبا (٧) فاذا قصر مثل الربابة (٨) البيضاء قال قالوا لي هذا منزلك قال قلت لهما بارك الله فيكما فذراني فادخله قالوا اما الآن فلا وانت داخله قال قلت لهما فاني رايت منذ الليلة عجبا فما هذا الذي رايت قال قالوا لي انا سنخبرك : اما الاول الذي اتيت عليه يثلغ راسه بالحجر فانه الرجل ياخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة .

واما الرجل الذي اتيت عليه يشرشر شدة الى قفاه وسنخره الى قفاه وعينه الى قفاه فانه الرجل يغدروا من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الافاق .

واما الرجل والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني

واما الرجل الذي اتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجر فانه آكل الربا

واما الرجل الكرية المرأت الذي عند النار يحشها ويسعى حولها فانه مالك خازن جهنم

واما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم واما الولدان الذين حول فكل مولود

مات على الفطرة

قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله واولاد المشركين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

واولاد المشركين

واما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم قوم خلطوا عملا صالحا وآخر

سيئا تجاوز الله عنهم

ولا يخفى ان رؤيا الانبياء وحي وحق فعلى الانسان ان يعمل العمل الصالح ويكثر منه لعل

الله سبحانه وتعالى يتجاوز عن سيئه عمله ويتوب الى الله تعالى توبة نصوح فان باب التوبة مفتوح

وبساط الرحمة . ممنوح ويستغفر الله العظيم فانه غفور رحيم ويكثر مما يثقل الميزان وهو سبحانه الله

وبحمده سبحانه الله العظيم

(١) اي بفتح (٢) اي يوقدها (٣) اي طويلة النبات (٤) الزهر (٥) هي الشجرة العظيمة

(٦) المحض هو الخالص من كل شي (٧) صعبا بضمعين اي ارتفع (٨) السحابة البيضاء

# الرسول الاعظم

## مثال الكمالات الذي به يقتدي

امانته صلى الله عليه وسلم وحفظه للعهد

ان الله تعالى جلت حكمته ، ولا تبديل لسنته ، قد اصطفى من الاميين سيد العرب والعجم ، وخصه بعز يد العناية السرمديّة ، والشيم العلية ، واعده لتبليغ رسالته ، واداء امانته ، وعصمه من الزيف والهذيان بما فطره عليه من قوة الارادة ، والاستقلال في الفكر ، ما كان به صلى الله عليه وسلم مثال الكمال ، شريف الخصال ، لا تؤثر فيه مزاعم المبطلين وترهات المغرضين ، الضالين ، وشيم المفسدين فقد عرف صلى الله عليه وسلم بالسجايا الحميدة والاخلاق المرضية وعرفوه بكمال الشمائل ونعتوه بارفع الصفات من ذلك ما اشتهر به من الامانة وحفظ العهد حتى لقبوه بالامين ولم يحفظ عنه انه خاز العهد ولو في حداثة سنه او عبث بامانة ودعت عنده ولنذكر على سبيل المثال ثلاث وقائع تصلح ان تكون شاهدا ومرشدا لنا على مبلغ اشتهاره صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة اما الحادثة الاولى فقصّة زواجه بام المؤمنين خديجة بنت خويلد فهي توضح لنا مبلغ اشتهار امانته صلى الله عليه وسلم بين قريش .

قال ابن هشام فيما يرويه عن ابن اسحاق كانت خديجة امرأة تاجرة ذات شرف ومال تستاجر الرجال في مالها وتضاربهم اياه بشيء تجعله لهم فلما بلغها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بلغها من صدق حديثه وعظيم امانته وكرم اخلاقه ، بعثت اليه فعرضت عليه ان يخرج في مال لها الى الشام تاجرا وتعطيه افضل ما كانت تعطي لغيره من التجار فقبله صلى الله عليه وسلم منها وخرج في مالها ذلك فباع صلى الله عليه وسلم السلعة التي خرج بها واشترى غيرها ثم اقبل قافلا الى مكة وسلم ذلك لخديجة فلما بيع ما جاء به عليه الصلاة والسلام كان ضعف ما دفعت له او قريبا من الضعف عند ذلك بعثت اليه خديجة تقول له يا ابن عم ابي قد رغبت فيك لقربائك ومكانتك في قومك وامانتك وحسن خلقك وصدق حديثك فخرج صلى الله عليه وسلم ومعه عمه حمزة بن عبد المطلب قال ابن اسحاق حتى دخلا على خويلد بن أسد فخطبها اليه فتزوجها صلى الله عليه وسلم وأصدقها رسول الله عشرين بكرة واستولدها القاسم وبه كان يكنى ( ابو القاسم ) والطاهر والطيب وزينب ورقية وام كلثوم وفاطمة عليهم السلام .

فقد علمت ان الباعث على هذا الزواج الميموث زيادة على شرف النسب صفاته الطاهرة التي عدتها في مناقبه فكانت صفة الامانة واسطة عقدتها وأكرم بها من صفة

واما الواقعة الثانية فقصه تحكيم قريش له صلى الله عليه وسلم لما اشتد بينهم الخلاف والنزاع عند بناء الكعبة الشريفة في من يحمل حجر الركن الذي يبلغون في تقديسه فهذه رواية ابن اسحاق نقص علينا ان قريشا لما بنت الكعبة وبلغ البنيان موضع الركن اختصموا فيه كل قبيلة تريد ان ترفعه الى موضعه دون الاخرى حتى افضى بهم الاختلاف الى الاستعداد للقتال فقربت بنو عبد الدار جفنة مملوءة دما ثم تعاقدواهم وبنو عدي بن كعب بن لؤي على الموت وادخلوا أيديهم في ذلك الدم الموضوع في تلك الجفنة فسموا لعقة الدم فمكثت قريش على ذلك أربع ليال او خمس ثم إنهم اجتمعوا في الحرم وتشاوروا وتناصفوا فخطبهم أبو أمية بن المغيرة من آل مخزوم وكان عامئذ أسن قريش فقال يا معشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل من باب هذا المسجد يقضي بينكم فيه ، ففعلوا وأصغوا لنصيحته فكان أول داخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوه قالوا هذا الامين رضينا هذا محمد ، فلما انتهى اليهم اخبروه الخبر ، فقال صلى الله عليه وسلم هلم الي ثوبا فأتي به فاخذ الركن فوضعه فيه بيده الطاهرة ثم قال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفموة جميعا ففعلوا حتى اذا باقوا به موضعه وضعه هو بيده الشريفة ثم بنى عليه صلى الله عليه وسلم

والامين هو اللقب الذي كان يلقب العرب به الرسول صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل البعثة وكذلك كانت قريش تستحفظه اماناتها ويودعون عنده ودائعهم وفي رواية ابن اسحاق ما كان بمكة أحد شيء يخاف عليه التلف الا وضعه عند محمد صلى الله عليه وسلم لما يعلم من صدقه وأمانته . اهـ

واما الحادثة الثالثة التي تتجلى فيها امانته صلى الله عليه وسلم الى اقصى حد ويظهر كمال خلقه في محافظته على العهد فما صنعه عند ما عزم على مبارحة مكة والهجرة الى المدينة فانه خلف وراءه عليا كرم الله وجهه وامره ان يرد اماناته صلى الله عليه واصحابها ، ولم يمنعه عناد قريش وما يتوهم له من الغدر لم يمنعه ذلك من الوفاء بعهده ولم يتصرف في أموالهم وهم منه في أشد خلاف . فترشدنا سيرته صلى الله عليه وسلم مع اولئك المعاندين الجاحدين الماكرين كيف انه لم يستبج لنفسه ودائعهم ولم يتصرف في اماناتهم التي وضعوها في كفالاته ونحت عهده

وامر خليفته ان يحافظ عليها حتى يسلمها لاصحابها بامان كما تسلمها منهم على الامان فلا جرم اذا اعتبر المسلمون هذا التشريع عامسا يتناول الامة بأسرها حيث لا دليل يدل على الخصوصية ، ويعد هذا التشريع من اسمى الاحكام التي قررتها الشريعة المحمدية السمحة حيث اعتبرت وجوب حفظ عهد المسلم بمخالفة في الدين كما يحفظ عهده مع اهل ملته . ويزيدنا تقريرا لثبوت هذا الحكم في الاسلام ما يستفاد من نعي القرآن على بعض اهل الكتاب الذين خانوا وعهدهم مع غير اهل ملتهم قال تعالى ومن اهل الكتاب من ان تآمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تآمنه

بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائما ذلك » ثم قالوا ليس علينا في الاميين من سيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون . فبين تعالى ان منهم من يستحل اكل اموال الاميين من غير اهل ملتهم وقد حرقوا ما نهوا عنه من اكل اموال الناس بالباطل . فرد عليهم القرءان ما زعموه حيث قال : ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون .

تأمل يارعاك الله كيف بلغ من شأنه صلى الله عليه وسلم في صفة الامانة الى ابلغ حد فلم تصدر منه الهفوة المرة والمرة كغيره من الرجال الكمل بل عصمه الله فلم يزل له قدم وهو المعصوم وحفظه الله من الحيانة التي لا تجامع الرسالة فكان الامين توطيدا لامر الرسالة وكذلك شن الرسل وما الامانة الا من اخص صفاتهم التي فطروا عليها سنة الله في انبائه والمرسدين ولن تجد لسنة الله تبديلا . ولن تجد لسنة الله تحويلا

والفطرة السليمة الطاهرة الزكية التي فطر الله الناس عليها تضي على البشر بحفظ العهود والوفاء بالوعود وإداء الحقوق لاربابها وتمكين الامانات من اصحابها وقد جاءت الشرائع الآلوية مقرررة لذلك محتمة على الناس مراعات الحرمان حرمة النفس والمال والعرض . ومن أكد الحرمان عهد الله تعالى وميثاقه الذي التزم المؤمن الوفاء له به من اتباع دينه المتين والعمل بما شرعه على لسان رسوله الامين وعهد للناس القيام به والعهد بمقتضاه لا يحدون عنه طرفة عين ولا يبدلون احكامه الباقية ما بقت السماوات والارض . شرعة الله الذي احكم كل شيء وهو العزيز الحكيم .

والوفاء بالعهد يشمل . سائر تعهدات الاناس التي اخذها على نفسه . فيدخل فيه الامانات والودائع والقروض والديون والعقود المؤجلة والوعود

والانسان خير بطبعه واليه اميل بفطرته مع صرف النظر عن العوامل والمؤثرات مما قد يتفق له من التاثر بالبيئة والايوساط فالميل الى الخير مما اودع الله في طبع الانسان والخير كل الخير ما يحصل به نفع للنفس ونفع للناس وجماع ذلك كله ان تحب لاختك ما تحب لنفسك كما جاء في الصحيح من حديث المرشد الاعظم صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخته ما يحب لنفسه

والانسان الكامل يفعل الخير ويجد فيه لذة ويجتنب الشر وتعرض نفسه عنه لانه ليس من مقتضيات فطرته ولا تميل اليه نفسه الزكية ومن صدر منه الخير أو الشر يعلم كل العلم ان الناس تحمد الاول وتمقت الثاني وتمجد الخير وتبين الشرير

ثم ان الفرق عظيم بين الخير والشر وذلك يرجع في اصله الى ان الخير وجودي والشر عديمي كما افصح عن ذلك الامام ابن قيم الجوزية حيث يقول ان الشر كله يرجع الى العدم اعني عدم الخير واسبابه المنفضة اليه وهو من هذه الجهة شر واما من جهة وجوده المحض فلا شرفيه وضرب لذلك مثلا حيث قال

ان النفوس الشريرة وجودها خير من حيث هي موجودة وانما حصل لها الشر بقطع مادة الخير عنها .  
وبهذا نعلم ان اصل الفطرة صافية نقية كمشكات في زجاجة فهي تضيء بحسب الوان المؤثرات  
فيها والانسان على نفسه بصيرة يجدها حيث وضعها فليتبصر اين يضعها

ثم ان اليهود اذا لم يوف بها اختل امر الدين لان الوفاء آية الدين السينة بل محوره الذي عليه  
مداره وكذلك تفسد المصالح الدنياوية لبطلان ثقة الناس بعضهم ببعض . والثقة روح الحياة ، وملاك  
النظام . واساس العمران . لاجل هذا كان الوعيد من الله تعالى على نكث العهد اشد ما نطق به القرآن  
واغلظه قال تعالى في محكم التنزيل :

ان الذين يشتركون بالله وایمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا ينظر اليهم  
يوم القيامة ولا يذكىهم ولهم عذاب الیم ،

فقد ذكر سبحانه في هذه الآية الشريفة جزاء ناعبي اليهود الحثثين اهل الغدر والاختلاف وبوجه  
الى اربعة اصناف كل صنف منها خطير في داته شديد في وقعه واي عقاب اشد من عقاب من لاخلاق  
له في الآخرة ولا نصيب له من النعيم فيها ولا ينظر الله اليه ولا يذكى بمضاعفة حسناته واعماله الصالحة  
ولا يطهره من ادران ذنوبه بالعفو والمسامحه ويكون جزاءه عذاب الله الالیم وذلك نتيجة منتهى الغضب  
فليعلم الحائن للعهد والمفرط في الامانة ما هو قادم عليه من فرط غفلته واهماله او تعمده  
وضلاله حتى ويعود الى رشده ويقلع عما جنته يمينه ما دام في الوقت متسع وفي الحیاة فسحة امل  
اجل ان الزنا وشرب الخمر والميسر من الكبائر انوبقات ولكن الله لم يتوعد مرتكب هذه  
الجرائم الفتاكة بمثل ما توعد به ناكثي العهود . وخائني الامانات ما ذلك الا لعظم مفساد النكث  
والخيانة التي يعود ضررها على المجتمع والجريمة كلما كان خطرها اشمل كان وزرها اعظم

والمسلم قد اخذ الله عليه العهد في محكم التنزيل بعد ايمانه به وتصديقه بما تضمنه من انواع  
التشريع ان يلتزم الصدق والوفاء فيما يتعهد به ويتعاقد مع غيره عليه ويؤدي الامانة الى اهلها  
فتكون خيانه لعهد مع البشر سيما اذا اكسد العهد بالقسم خيانة لعهد مع الله تعالى وذلك هو  
الحسران المين .

وقد ذكر سبحانه وتعالى جزاء اهل الوفاء المتقين فقال وهو اصدق القائلين :

بلى من أوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين . فقد تضمنت الآية الكريمة أن من أوفى بعهده  
الذي عاهد به الله او الناس ، واتقى الاختلاف والغدر والاعتداء فان الله يحبه فيعامله معاملة المحبوب  
فيجعله محل عنايته ورحمته وأولئك هم الفائزون .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# الاسلام دين وحدة

## وائتلاف

الاسلام دين التوحيد والوحدة قال الله تعالى مخاطباً لنبيه الذي ارسله بالهدى ودين الحق ليخرج الناس مما كانوا فيه من العمى والضلال الى نور الحق وواضح الهدى « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء »

فالاسلام لما جاء وجد البشر احناسا متفرقين واصافا متناكسين يتعادون في الانساب والالوان واللغات والاطوان والاديان والمذاهب والمشارب والشعوب والقبايل حتى ليبلغ بهم الامر احيانا الى القتال والتناحر فصاح بهم صيحة ملأت فضاء العالم وبلغت حدود المعمورة دعا الناس بها الى الوحدة الانسانية العامة ونهاهم عن التفرق والاختلاف الموجب للتعادي وبين مصار هذا التفرق والاختلاف بالشواهد العلمية والتاريخية

فهذا اصلاح انساني جديد جاء به هذا الدين الجديد ويرجع في مجمله الى تقرير اصل جامع وهو جعل الناس امة واحدة وعلى ملة واحدة ودين واحد وشرع واحد كما ان اصلهم واحد وورثهم واحد .

ثم انك اذا تتبععت تفصيل هذا الاجمال في مظانه من القرآن والسنة وجدته يظهر في مواطن اذا تمت وحدة الشر فيها تسم لهم الخير اجمعه والكمال الانساني المنشود لكل ارباب المدارك والعقول .

الموطن الاول وحدة الامة قل الله تعالى في سورة الانبياء مخاطبا اهل الدين الجديد « ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون »

ولما كان الانبياء السابقون يبعثون الى اممهم خاصة وبعثة هذا النبي الخاتم الى الناس كافة كانت لا محالة وحدة امته وحدة عامة شاملة لجميع البشر .

الموطن الثاني وحدة الانسانية وذلك بالمساوات بين اجناس الشر وشعوبهم وقبائلهم ويشهد له قوله تعالى « يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم » وقد بلغه النبي في حجة الوداع حيث تلا الآية ثم قال ما معناه ان ليس لعربي على عجمي ولا لايض على اسود فضل الا تتقوا الله ولا شك ان هذه الوحدة الانسانية تتضمن الدعوة الى التآلف بالتعارف والى ترك التعادي بالتخالف .

الموطن الثالث وحدة الدين وذلك باتباع رسول واحد جاء بأصول الدين الفطري الذي

جاء به غيره من الرسل وأكمّله هو بما يوافق المصالح الحقيقية لجميع البشر ويشهد له قوله تعالى ( يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا )

الموطن الرابع وحدة التشريع وذلك بالتسوية بين الخاضعين لاحكام الاسلام في جميع الحقوق المدنية والزجرية بالعدل التام المطلق بين المؤمن والكافر والبر والفاجر والملك والسوقه والغني والفقير والقوي والضعيف والعظيم والحقير ويشهد له شواهد كثيرة من الكتاب والسنة في اغلب مظان التشريع للقواعد العامة التي تجب مراعاتها في الاحكام المختلفة الي اهمها في الاسلام تحري الحق والعدل والمساوات في الحقوق والشهادات والاحكام وحفظ المصالح ودرء المفاسد ومراعات الاعراف ودرء الحدود بالشبهات وكون الضرورات تبيح المحظورات وكون ما للضرورة يقدر بقدرها ودوران المعاملات على اكتساب الفضائل واجتناب الرذائل

وحسبك من الشواهد القرآنية الدالة على ايجاب العدل وتحريم الظلم تأكيد الله تعالى الامر به والمساوات فيه بين جميع الناس في السور المكية والمدنية فالعدل اساس الاحكام وميزان التشريع وقسطاسه المستقيم قال تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم او الوالدين والاقرين ان يكن غنيا او هميرا فانه اولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا وقال يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ، فانه تعالى امر المؤمنين في هذه الآيات ونحوها مما جاء على شاكلتها بالمباينة في القيام بالقسط وهو العدل وعدم التهاون والتقصير فيه وبان تكون شهادتهم في المحاكمات وغيرها لله عز وجل لا لهوى ولا لمصلحة قريب او حبيب ولو كانت على انفسهم او والديهم او اقرب الاقربين اليهم وان لا يحابوا فيها غنيا تفريا اليه لغناه ولا فقيرا رحمة به وشفقة عليه لفقره ونهاهم عن اتباع الهوى في الحكم والشهادة وأذهرهم عقابه ان لووا اي مالوا عن الحق أو أعرضوا عنه بالكلية وان لا يحملنكم بغضكم لقوم وعداؤنكم لهم على ترك العدل فيهم فالعدل بالمساوات اقرب الى تقوى الله وانه تعالى خبير بما يعمل به كل احد لا يخفى عليه منه شيء فهو يحاسبه على عمله ويشيبه او يعاقبه على ما يعلم من امره .

ويؤيد ما ورد في اقامة العدل ما جاء في تحريم الظلم والوعيد الشديد عليه فقد ذكر الظلم في القرآن في مواضع تربو على المائتين اسوأ الذكر وقرن بأسوأ العواقب وان الناس هم الذين يظلمون انفسهم ولا يظلم ربك احدا وورد في بيان اثره وعاقبته في الدنيا انه مهلك الامم ومخرب العمران قال تعالى وما ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون ، وقال ونلك القرى اهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا .

ومما هو جدير بالالتفات اليه في هذا الباب آية الامراء في كتاب الله من سورة النساء وهي قوله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعمما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا .

قال العلماء نزلت الآية الاولى في ولاية الامر عليهم ان يؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكموا بين الناس ان يحكموا بالعدل ونزلت الثانية في الرعية عليهم ان يطيعوا اولي الامر الا ان يأمروا بمعصية الله فاذا امروا بمعصية الله فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فان تنازعوا في شئ ردوه الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولا شك ان اداء الامانات الى اهلها والحكم بالعدل هما جماع الخطاة العادلة والولاية الصالحة .

وللشيخ العلامة تقي الدين ابن تيمية ان اداء الامانات فيه نوعان احدهما الولايات وهو كان سبب نزول الآية فيجب على ولي الامر ان يولي على اعمال المسلمين اصلح من بجده لذلك العمل قال صلى الله عليه وسلم من قلد رجلا عملا على عصابة وهو يجد في تلك العصابة ارضى منه فقد خان الله وخان رسوله وخان المؤمنين رواه الحكم في صحيح البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة قيل يا رسول الله وما اضعائها قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة .

والنوع الثاني الاموال ويدخل فيه الاعيان والديون الخاصة والعامة مثل رد الودائع ومال الشريك ومال اليتيم واهل الوقف كما قال تعالى في الديون فان أمن بكم بعضا فاليؤد الذي اؤتمن امانته وليتق الله ربه .

كل هذا من العدل والقسطاس المأمور باقامة بين الامة ليأمن الناس على حقوقهم ويعم الامن والطمأنينة قريتهم وبعيدهم عظيمهم وحفيرهم فيصرفوا لما فيه نفعهم وتنتشر الفضيلة بينهم وتنعدم اسباب الشر والخلاف منهم فتكمل بذلك وحدتهم ويتم نآلهم الذي به كمال سعادتهم في الدين والآخرة الموطن الخامس الوحدة الدنيوية وذلك بالمساوات بين المتبعين لهذا الدين في اخوته الروحية وعبادته الاجتماعية كالصلاة ومناسك الحج فملوك المسلمين وامراءهم وكبرائهم يختلطون بعامةهم في صفوف الصلاة والطواف بالكعبة المشرفة والوقوف بعرفات وسائر مواطن الحج قل تعالى انما المؤمنون اخوة وقال في حق المشركين فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين .

الموطن السادس من مواطن الوحدة وحدة القضاء واستقلاله ومساوات الناس فيه امام الشريعة العادلة نعم يستثنى من ذلك الاحكام الشخصية الدينية فن الاسلام يراعي فيها حرية العقيدة والوجدان فهو لذلك يسمح لغير المسلمين في امور الزوجية ونحوها ان يتحكموا الى رؤساء ملهم فان تحاكموا اليها فاننا نحكم بينهم بعدل شريعتنا والاصل فيه قوله تعالى وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين وقوله وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق .

وقد جاءت السنة النبوية على غرار القرآن الكريم في تقرير وحدة الامة في جميع المواطن المتقدمة فكان النبي صلى الله عليه وسلم ينكر على المسلمين كل نوع من انواع التفرق الذي ينافي الوحدة التي دعا اليها وجعلهم امة واحدة كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقد عمل الاسلام على تقوية الشعور بالوحدة في كثير من المظاهر فصلاة الجماعة خلف امام واحد يجمعهم ويوحدهم افضل درجات من صلاة مع التفرق وكذلك امر المليون بالاجتماع في الاعياد والحج الاكبر كل ذلك تنمية للشعور بالوحدة وتقوية لها كما هدم نظم التعصب للجنسيات وسوى بين الجميع في الاخوة وجعل الفضل للتقوى وهكذا عند التأمل نجدة يرمي الى الوحدة في مختلف التكليف ذلك لان الوحدة اساس الاصلاح واساس العزة والسلطان وبها تجتمع القوى ويوجد التعاون بين الافراد لبلوغ الغايات وتسهم ارفع الدرجات بخلاف التفرق والانقسام فانه موزع للقوى فشخص يبى وشخص يهدم وشخص يهاجم وآخر يدافع .

وبالجمله فقد مدح الله الوحدة وذم التفرق وانذر من يحيد عن الوحدة في مواضع من كتابه العزيز قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالق بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون .

على ان شريعة الله في الحقيقة واحدة وهي التي اوصى بها الانبياء السابقين ثم اكملها لحاتم المرسلين « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه .

والمراد من الدين الموصى به هؤلاء الانبياء والمأمور باقامته وعدم التفرق فيه الامور التي لا بد منها لكمال النوع الانساني وهي العقيدة الصحيحة بالله واليوم الآخر والكتب والانبياء والتوصية بالفضائل التي تعود على المجتمع الانساني بالخير والفلاح كالصدقات والاحسان والوفاء بالعهد والصدق واصول العبادات المهدبة للنفوس والتي يتبعها كل الخير .

نعم اختلفت الشرائع في صور العبادات ورسومها وفي القوانين المنظمة للتعامل وذلك لاختلاف استعداد الامم وبيئاتهم وهذا الذي يختلف باختلاف العصور والاستعدادات هو الذي عناه القرآن في قوله : لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا .

ولا شك ان في تعريف المسلمين بهذه الحقيقة وهي ان الشريعة واحدة عند الجميع تنبينا للمسلمين لان الشيء اذا كان معروفا تتابعت عليه الامم في الاعصر المختلفة ولم يكن بدعا كانت النفوس اكثر تقبلا له مما كان بدعة .

وقد كرر القرآن هذه الحقيقة في مواضع متفرقة « انا احينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده » قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون .

# اعجاز القرآن

بقلم العالم المدرس الشيخ علي النيفر

ان الله جات حكمته وتمت كلمته قد اودع في تركيب الانسان ثلاث قوى رئيسية هي قوة العقل والادراك وقوة الشهوة وقوة الغضب وجعل سعادته وسعادة بني جنسه منوطة باعتدال هاتيك القوى وعدم خروجها عن محيط الاعتدال الى طرف الافراط او التفريط حتى اذا خرجت احداها عن ذلك المحيط فارقت صاحبها السعادة ونزل به الشقاء وربما تسبب في سلب سعادة غيره من جراء ذلك .

فهذا السبب كان الانسان لا مندوحة له من قانون حكيم يكون واذعاله عن الخروج عن الدائرة التي ضمنها سعادته وسعادة بني جنسه عامة وهذا الوازع هو الدين بلا ريب اذ العقل مهما ترقى في درجات الكمال لا يستطيع بمفرده ان يلبم بجلب كافة المصالح ودرء عامة المفاسد عن النوع البشري الا بمعونة الدين وبارشاد الدين اذ لو خلى العقل ونفسه لسن قوانين تقوم مقام التشريع السماوي لاحتاج الى ازمة متطاولة تحصل له فيها التجربة الكاملة لاختبار ما سنه من الانظمة من حيث الصلاحية او ضدها ولاضطر في كثير من الاحايين لنقض ما احكمه منها وحل ما ابرمه لتبين خطاه فيه اذ العقل البشري معرض للخطا دائما ، على ان الدستور الالهي هو انفع واجدى للمتدين به حق التدين ولبني جنسه اذ يكون المتمسك به اشد مراقبة لنفسه حتى لا تتجاوز ما حد لها شرعا لاعتقاده انه وان حلا بنفسه فهو بمرأى ومسمع من آله الذي يعلم السر واخفى والذي هو اقرب اليه من جبل الوريد وانه يجازيه بالخير خيرا وبالشرا شرا وان نوابه لا يعادله نواب وعقابه لا يوازيه عقاب وأنى تجد هذا المعنى لدى غير المتدين الذي وان خاف من صولة الحكام والولاة فهو لا يعدم حيلة تخفي عنهم جريمته وتستر عن اعينهم خطيئته فهذه الحكمة البالغة ولسواها مما لا يسعه هذا المقام جرت عادة الباري جل وعز بارسال الرسل لكافة الامم امة فامة وعصرا فعصرا كما قال جل شأنه ( وان من امة الا خلا فيها نذير ) وذلك لسن النظم والشرائع الجالبة لمصالحهم الدائرة للمفاسد عنهم وجعل دليل صدق اولئك الرسل آيات بينات اجراها على ايديهم مقرونة بالتحدي قد خرجت عن مقدور البشر عادة لتقوم على المعاند الحجة وتتضح لغيره المحجة ثم قفي على آثارهم بامام المرسلين المبعوث رحمة للعالمين سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم في وقت عم فيه الضلال ارجاء العالم وتفشت المظالم والمنكرات بين عامة اهله وجعل شريعته خاتمة الشرائع لما انطوت عليه من قواعد ونظم عامة صالحة لكل زمان ومكان ولكل



أمة على اختلاف الاجناس والالوان تنتظم مصالح الدنيا والدين وتتكفل بسعادة الحياتين وفي ذلك اقول من اثناء قصيدة :

وما السبب الاقوى لكل سعادة      سوى سبب الاسلام والغير زخرف  
وناهلك من دين يجر سعادة الـ      حيانين ما ينقك للحق يكنف  
يحظ على التقوى ويدعو الى العلى      وبالجد في اعمال دنياك يهتف

هذا وقد ايد الله سبحانه نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم بمعجزات كثر جليلة القدر اعلام .  
بصدق رسالته وايدانا بحقية دعوته ولقد بلغ بها القاضي ابو بكر بن العربي عدا واستقصاء الى الف  
معجزة وذكر الامام النووي أنها الف ومايتن ثم هي على كثرتها ووفرة عددها لا تعدو ثلاثة اصول  
القرآن الحكيم والسيرة المحمدية الشريفة والمعجزات الحسية المروية عنه صلى الله عليه وسلم وغرضنا  
اليوم منحصر في الاصل الاول ألا وهو :

### « اعجاز القرآن »

ان من تدبر آي الذكر الحكيم حق تدبرها تجلى له من وجوه اعجازه ما يهر العقول  
ويستوي الالباب وتقف النفوس امامه حيارى سكارى ببلاغته ووفرة علومه وحكمه وما هم  
بسكارى كل حسب استعداده ومؤهلته

ولكن تأخذ الافهام منه      على قدر الفرائح والعلوم  
وبقدر ما يزداد تدبرا لمعانيه يزداد في شأنه استبصارا وله اجلالا واكبارا كما روي ان صاحب  
المثل السائر كان يختم القرآن مرة في كل اسبوع فلما دقق النظر في بلاغة القرآن واعجازه جعل  
يقروء مرة في كل شهر فلما ابعث النظر في ذلك صار يختمه مرة في السنة ثم لما امعن في غور حكمته  
قال انه امضى سبع سنين في تلاوته وما فرغ منه . فله معان احتواها . ما اغلاها قيمة واعلاها .  
والفاظ على منصة الابداع جلها . وحكم من اصداق العلم القديم أبداها . وعلوم انطوى عليها  
لا يصل العقل الى مداها .

ما ينقضي نظري منها الى رتب      في الحسن الا ولاحت فوقها رتب  
ثم ان وجوه اعجاز القرآن كثيرة راجعة بحسب ما يظهر الى ارضه اصول الاول ببلاغته  
واسلوبه الخارجا عن طوق البشر الثاني اخباره بالمغيبات مما كان او يكون الثالث جمعه لما يرتبط  
بمصالح الدين والدنيا على وجه يفوت مقدور البشر عادة الرابع غزارة علومه واحتواؤه على دقائق  
علمية لم تنكشف الا بعد قرون متطاولة من نزوله

( النوع الاول ) من انواع اعجاز القرآن ببلاغته واسلوبه الخارجا عن طوق البشر .

جرت سنة الله العليم الحكيم ان المعجزة الكبرى لكل نبي تكون من نمط ما نبغ فيه قومه فكانت معجزة الكليم عليه السلام قلب العصاحية الشسه بما مهر فيه قومه من السحر فادركوا بما أوتوا من معرفة هذا الفن ان ما اتى به من قلب العصاحيه . اتلاها لحياتهم وعصيم ليس من نوع السحر الذي هم اعرف الناس به ولذلك اسرعوا «الامن بما جاء به موسى عليه السلام ولزمت الحجة من سواهم بالتبع .

وعلى هذا النحو جاءت معجزات المسيح عليه السلام وهي احياء الموتى وبراء الاكهم والابرص لما ان قومه كانوا مولعين «من الطب فكانت معجزاته شسمة بما يفعله الاطباء الا انها خارقة عما في طوقا لاطباء الاتيان به .

وجريا على هذه السنة كانت معجزته العظمى عليه الصلاة والسلام وهي القرآن من جنس ما نبغ فيه قومه فنزل عليه به الروح الامين بلسان عربي مبين وهو صلوات الله وسلامه عليه بين عرب خالص أفحاح ولعوا بقنون البيان وباروا في ميادين القول فسبقوا الى غاياتها واحرزوا على قصباتها حتى اشير اليهم بالبيان وملكوا من «الفصاحة والبلاغة كل عان قرع اسماعهم فادركوا بلوغه في الفصاحة والبلاغة الى الشأو الاعلى والدرجة الرفيعة بسبب ما اشتمل عليه من وفرة المعاني الدقيقة وكثرة الخصوصيات والمعاني الثواني التي هي مناط التفصيل بين البلغاء مع ايجاز العبارة ولطف الاشارة وحسن الديباجة وجمال الاسلوب واحكام الوضع مما وجدوا انفسهم بعيدين عنه بمراحل لا تحوم عقولهم حول مقامه الاسمى ولا تحلق افكارهم بجوه الذي تنحط عنه الجوزاء فما عثموا ان ألفوا اليه بالمقاييد وظلت اعناقهم له خاضعين .

تحدثهم الرسول صلى الله عليه وسلم ان ياتوا بمثله فما استطاعوا الى ذلك سبيلا قال تعالى ام يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين وقال جل اسمه قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وتحدثهم ان ياتوا بعشر سور مثل سورة فما قدروا على ذلك وما وجدوا عن عجزهم تحويلا قال تعالى ام يقولون افتراء قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات الآية وتحدثهم ان ياتوا بسورة من مثله ولو كانت اقصر سورة فخرسوا وما نسبوا قال تعالى ام يقولون افتراء قل فاتوا بسورة مثله هذا مع كونهم اهل اللسان وارباب الفصاحة والبيان لا يشق لهم غبار ولا يجارون في ذلك المضمار ورضوا بتعريض رقابهم للسوف ونفوسهم للحتوف بمحاربة الرسول عليه الصلاة والسلام وصحبه الاشداء رضي الله عنهم ماذا لا لتيقنهم انهم عاجزون عن معارسته فاخذوا يقاومونه مقاومة سلبية كقولهم فيما حكاه القرآن عنهم لا تسمعوا لهذا القرآن والعوا فيه لعنكم تغلبون وجعلوا يدعون ان في استطاعتهم الاتيان بمثله دعوى مجردة كذبا الواقع كقولهم فيما حكاه القرآن عنهم ايضا لو نشاء لعلنا مثل هذا .

والدعائي ما لم تقيموا عليها ينات انبؤها أدعياء

ولما أعجز القرآن العرب من هذه الناحية كان معجزا لغيرهم من الامم بالاولى .

نعم ان كثيرا من العرب اعترفوا باعجاز القرآن وكونه من عند الله فبعضهم اسلم واذعن وبعضهم كابر وعاند فمن الفريق الاول جبير بن مطعم رضي الله عنه قل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية : ام خلقوا من غير شيء ام هم الخلقون الى قوله انصيطرون كاد قلبي ان يطير للاسلام وفي رواية وذلك اوان ما وقر الاسلام في قاي . ومنهم عمر ابن الخطاب رضي الله عنه لان قلبه حين سمع سورة طه وسال عن مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر انه في دار ارقم بن ارقم فذهب اليه وأمن به واعر الله به الاسلام وغيرهما كثير ومن الفريق الثاني الوليد ابن المغيرة فلا عليه النبي صلى الله عليه قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان الآية فقال ان له الخلاوة وان عليه لطاة وان اسفله لمغدى وان اعلاه لشمع ما يقول هذا بشر وروى ابو عبيد ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ فاصدع بما تؤمر فسجد وقال سجدت لفصاحته وسمع آخر رجلا يقرأ فلما استياسوا منه خلصوا نجيا فقال اشهد ان مخلوقا لا مدر على مثل هذا الكلام وروى أن روميا ورد من بلاد الروم ملها فسئل عن سبب اسلامه وكان بحسن العربية فاخبر انه سمع بعض اسرى المسلمين ببلاد الروم يتلى آية من القرآن وهي قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله ويحسنى الله دينه فوائت هم الفائرون فتأملها فوجدها جمعت ما انزل على عيسى بن مريم عليه السلام من احوال الدنيا والآخرة وحكى ان سمعي به سمع جارية تنكلم فقال لها ما افصححت فقالت له او يعد هذا فصاحة بعد قول الله تعالى واوحينا الى ام موسى ان ارضيه فاذا خفت عليه فالفيه في اليم ولا تخافي ولا تحري انا رادوه . وجاعلوه من المسلمين . فجمع في آية واحدة بين امرين وهين وخبر من وشارتين والمحملة فكون القرآن اعجز بلاغيه وحسن بيانه وبداعة اسلوبه مصاقع البلغاء من العرب العرباء لا يسع احدا انكاره ولو كان من اشد اعداء الاسلام فهو الآية الناطقة بصدق رسالة النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ممر الدهور واختلاف العصور

ولتم الحديث في هذا القسم من وجوه اعجازه ايراد عشرة لامام لبلاغة عبد القاهر الجرجاني تفهمه الله برحمته تفصح عما قلناه آتقا قال . ولا انهم ( يعني العرب ) حين سمعوا القرآن وحين تحدوا اليه والى معارضته سمعوا كلاما لم يسمعوا قط مثله وانهم رازوا انفسهم فاحسوا بالمعجز عن انب ياتوا بما يوازنه او يدانيه او يقع قريبا منه لكان محالا ان يدعوا معارضته وقد تحدوا اليه وقرعوا فيه وطولبوا به وان لا يتعرضوا لشبا الاسنة ويقتحموا موارد الموت ثم بين وجه عجزهم عن معارضته بقوله : اعجزهم مزايبا طهرت لهم في نظمهم وخصائص سادفوها في سياق اعطاه وبدائع راعتهم من مبادي آية ومقاطعها وبحاري الفاظه ومواقعها وفي مضرب كل مثل ومساق كل خبر وصورة كل عظة وتبیه واعلام وتذكير وترغيب وترهيب ومع كل حجة وبرهان وصفة وبيان وبهرهم ان تأملوه سورة سورة وعشرا عشرا وآية آية فلم يجدوا في الجميع كلمة ينوبها مكانها واظفة تنكر شأنها او يرى ان غيرها اصلح هناك أو اشبه أو احرى أو اخلق بل وجدوا انساقا بين العقول واعجز الجمهور ونظاما والتثاما واقابا واحكاما لم تدع في نفس بليغ منهم ولوحك يافوخه السماء موضع طمع حتى خرست اللسان عن ان تدعي وتقول وحديث ( اي زجرت ) القروم فلم تملك ان تقول اه ( يتبع )

# الفتاوى والدراسات

جری فی عرف الموثقین فی بلدنا - تونس - انه اذا دعاہم من یرید ان یوقف دارا او مخزنه او علوہ او غیر ذلك من الرباع المبیة للاشہاد علیہ بالوقف فاہم یطلوہ الاذن من احد مشایخ المجلس الشرعی فی تحمل الشہادة بذلك وکتبہا فی الصک .

وقد سأل المنعم الشیخ حسن عباس شیخ الاسلام سیدی احمد بن الخوجہ برد اللہ ضریحہ عن هذا الاستئذان هل له اصل شرعی ؟ فأجابہ : بأن ذلك ليس له اصل شرعی یوجبہ وانما هو امر احتیاطی من حجة ان الواقف ربما یفربا خرابا لا یصلح لبقائه وقفا فاذا وقفہ یحتاج بعد ذلك للمعاوضة وربما تقع المعاوضة علی وجه یؤدی الی ضیاع الوقف من اصلہ فاذا استاذنوا احد المشایخ فانه یسأل عن ذلك الربیع هل هو صحیح مستقیم فاذا اخبرہ من ینق به بانه صحیح مستقیم فانه یاذن العدلین بتحمل الشہادة والا فلا یاذن لہما فی ذلك .

فان اذن لہما یتلھونہا ویکتبونہا فی رسم ذات الربیع وادالہم یاذن لہما لا یتلقون تلك الشہادة انتہی کلام شیخ الاسلام نقلہ عن الشیخ حسن عباس ونقلہ عن الشیخ الشاذلی ابن القاصی رحمہم اللہ جمیعاً

## سؤال

امرة حاضنة لولدها اختلفت هي وأبوة في مكان ختانه فقال الاب نخته عندي وقالت الام لا بل یختن عندي ؟

## الجواب

اجاب المنعم المبرور الشیخ سیدی احمد کریم شیخ الاسلام برد اللہ ثراه : بأن الولد یختن عند امه لان الحضانة حقها علی ما علیہ الفتوی وحينئذ فلا یختن عمدة بل عند امه . نعم اجرة الختان علی من یاتی به فان اتی به الاب فعلیه وان اتت به الام فعلیہا . اهـ

قال المنعم الشیخ الشاذلی ابن القاضی أقول ان الاب اذا طالبتہ الام فی الاتیان بالختان فانه یجبر علیہ قال فی الفنیة فی باب من یجب علیہ الاجر من کتاب الاجارة : ان اجرة الادیب والختان فی مال الصبی ان کان له مال والا فعلى ابيه واحرة القائلة علی من دعاها ولا یجبر الزوج علی استجارها لانها كالطییب . اهـ وهو نص فی ان الاب یجبر علی ختان الولد من مال نفسه ان لم یکن للولد مال . والحاصل ان الاب یجبر علی الاتیان بالختان لحن الصبی فاذا اتی به كما هو الواجب علیہ كانت الاجرة علیہ ادا لم یکن للصبی مال واما اذا لم یأت به الاب واتی به غیر الاب من غیر أمر الاب بذلك ولم یجبر من جهة القاضی وختن الصبی فان اجرتہ علی الذی اتی به وهو متبرع فی ذلك فلا رجوع به علی الاب لان من أدى واجبا عن غیره بغير أمر فهو متبرع به فلا یرجع علیہ كما صرحوا به .

(١) هذا فی عرف السائل والمجیب رحمة اللہ علیہما ای من منذ ستین عاما . وقد بطل هذا العرف وصار الاشہاد بالوقف لا یتوقف علی الاستئذان من الحاكم الشرعی . بل یتلقاه الشاهد راسا من الواقف . والعرف یتبدل بتبدل الازمان وتقایر البلدان .

# التاريخ

صفحة من تاريخ تونس

## محنة اهل القيروان

في عام ١٢٤٩

بقلم العالم المؤرخ امير الامراء سيدي  
محمد بن الحوجة مستشار الحكومة التونسية

لمدينة القيروان منذ القديم منزلة غبطة واعتبار في نظر عموم سكان هذه الديار وذلك لما امتازت به هذه المدينة المختارة من الودعة السوية الشريفة الناشئة عن صمم سربها الطيبة لها تلك الشعرات النبوية المطهرة (١) التي اشعل عليها قبر سيدي ابي زعمه البلوي (٢) صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويستفاد مما نقله المؤرخون والكاتبون السادة ان هذه الشعرات اخذها ابو زعمه

(١) من المشهور ايضا ان العاصمة التونسية توحيد بها شعرات نبوية وقد ذكر الشيخ محمد بن سالم الحمامي الخلوقي عند شرحه لبيت من ابيات بردة الامام البوصيري وهو قوله : لا طيب يعدل ترابا ضم اعظمه الخ عن الشيخ ابن الدباغ قوله : وقد تواتر الخبر ادبنا ان يدار الاشياخ بتونس وهي المدرسة المرجانية المعروفة شعرات من شعرة عليه السلام ارايتها حفيد الشيخ المرحاني فبرك بها وعنده بذلك براءة قدمه مكتوب فيها صحة كونها من شعرة صلى الله عليه وسلم اه باختصار من كتابنا تاريخ معالم التوحيد في القديم وفي الجديد

ويستفاد مما ذكره الوزير السراج في الحلال السندسية ان هناك شعرة اخرى من شعرة عليه الصلاة والسلام ومقرها مقبرة الزلاج دفنت مع الشيخ الشهير ابي شعرة المزارع ضريحه لهذا الزمان بالمقبرة المذكورة وقضية هذه الشعرة هو انه كان لبعض الاكارم من صفة تجمع لمعلم البناء الذي باشر تشييدها اجور وفيرة بدمه صاحب ملك الدور والتصور وكان في ملكية هذا الرجل الثري شعرة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم فلما اراد دفع الاحوار الي بدمته مسحها فقال له معلم البناء اعطني الشعرة النبوية الي عندك وانا اراك الله من جميع ما ترتب لي بدمتك فأعطاه اياها فافوض بدفنها معه فدفنت معه تواتر النقل بذلك بين الناس ومما يجبي الإشارة اليه هنا ان الاقدار ساعدت على دفن صاحبها المرحوم ابي الحسن علي بو شوشة مدير حريقة الحاضرة جوار قبّة الشيخ ابي شعرة رضي الله عنه

واذا سخر الاله اناسا لسعيد فانهم سعداء

(٢) اسمه عبد وقيل عبيد بالتصغير ابن ارقم البلوي ذكره الحافظ ابن حجر في الاصابة وابن الاثير في اسد الغابة في عبد وفي عبد قال وهو مشهور بكنيته وقيل اسمه عبيد ابن ادم والذي في معالم الايمان عبيد الله بن ادم مات رضي الله عنه سنة ٤٨ للهجرة على شهر الاقوال



من الشعر الشريف يوم منى في عام حجة الوداع لما خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ووضعها أبو زمعة في قلنسوته الى ان استشهد في القيروان فدفنت معه ، قال في معالم الايمان انه اوصى رضي الله عنه ان تعمل شعرة على عينه اليمنى وشعرة على عينه اليسرى وشعرة على لسانه

هذا هو السبب الاصلي في تلبس مدينة القيروان بالصبغة المباركة التي ازدادت نورا وجبورا بما اشتملت عليه تربتها من قبور جماعة كثيرين ، اخرين من صحابة وتابعين واولياء واشراف وعلماء عاملين ، أضف لذلك ان القيروان كانت في القرون الاولى هي ام العواصم الافريقية ونهيك بامراتها من بني الاغلب الذين اخذوا حظهم من استقلالية الحكم برضاء خلفاء بني العباس وحكموا البلاد مدة طويلة وكانت لهم يد عاملة في تمصير مدينة تونس بما احدثوا بها من المرافق والاسوار وغير ذلك من دواعي العمران ، فتكون من مجموع ما قدمنا مع تعاقب القرون مركز خاص في النفوس بين سكان الديار التونسية لمدينة القيروان وساكنيها وتاصل هذا الشعور في اذهان الناس الى العصور المتأخرة لا سيما بعد منصرة اهل القيروان للولي حسين بن علي رضي الله عنه راس البيت الحسيني خلد الله ملكه وانضمامهم لحزبه ضد حزب الثوار الملتفين حول الباشا علي باي الاول واسط القرن الثاني عشر للهجرة الشريفة ، واتفق بعد نحو مائة عام من ذلك العهد ان الوزير حسين باش مملوك اساء التصرف في اموال البايليك حيث حسن في نظر الباي ورجال الديوان المضاربة في الزيت بطريقة السلم لفائدة صندوق الدولة فصارت الدولة تشتري الزيوت من ملاكة الزيتين قبل نضج الصابة بأسعار بخسة بقصد بيعها بعد ذلك للتجار باثمان باهضة فتسبب عن ذلك افلاس فلاحة الزيتون في الاجل القريب لان من لم توف صابته بما تعهد بدفعه من الزيت للبايليك يفضبه الوزير على اشتراء ما نقصه بالمال الناض بأسعار مشطة ليمكن الوزير باش مملوك من تسديد ما عليه من مطالب الزيت الذي تحمل بيعه بمقتضى اتفاقات مع التجار الاجانب وانتبه الباي لو خامة العقوبة فعزل الوزير حسين باش مملوك واقام مقامه الوزير شاكير صاحب الطابع وفوض له الامر لتدارك تلك الحال وشاكير هذا كان مشهورا بالخلق وسداد التدبير في شئون الاقتصاد فارتحل توا الى الساحل بنية تصفية الحسابات الناتجة عن تصرف سلفه واخص من ذلك بقصد جمع كمية وافرة من الزيوت من ملاكة الزيتون بعنوان اعانة للدولة لتدفعها للتجار الاجانب فانكر بعض اهل مساكن سلوك الوزير ورفضوا دفع الاعانة المطلوبة منهم ولاذوا بمقام الصحابي سيدي ابي زمعة البلوي بالقيروان تفصيا من الاعانة المذكورة فامر الوزير شاكير باخراجهم من مامنهم بالقوة القاهرة الامر الذي اثار غضب لفيق اهل القيروان بمسمى من رجل اسمه سعد اللوز الذي كان ينادي في الناس : يا اهل القيروان هكذا يهتك حرم السيد صاحب وحرم القيروان ، قال المؤرخ الشيخ احمد ابن ابي الضياف : فلباه جمع من وغاوغ الرعاع وانضاف اليهم آخرون واجتمعت العامة

وعجزت الخاصة عن ردهم ومنعوا الهاربين قهراً ثم حملوا السلاح وانوا الى الاعيان يشيرون لئلا واحد منهم بالسلاح ويقولون له ترضى ههنا حرم السيد صاحب ولا بد ان يقول لا. فاذا قلها قلوا له انت معنا فيقول لهم وهو ينظر الى السلاح الموجه نحوه نعم ثم ياتون باخر وهكذا تداس السباع بايدي الضباع اه لما راى اعوان الوزير شاكير القادمين على القبروان لاجراجه الهاربين الملتجئين بمقام ابي زمعة والتوجه بهم لسوسة ان تنفيذ الاذن الوزيري الذي بيدهم يجعلهم عرضة للخطر فازوا بالفرار وركبوا ادهم الليل الى سوسة واخبروا الوزير شاكير بما راوه من ضجيج العامة فستغرة الغضب ورفع الامر الى مسامع المولى حسين ناي الثاني قلوا ان سلوك عمل القبروان يومئذ وهو من حال المرباط المشهورين كان مشبوها فيه لانه هول الامر عند اعلامه للوزير شاكير بالنزلة بحيث ان مكتوب الوزير للبني تضمن عبارة « خروج اهل القبروان عن الطاعة واسه لا بد من تلافي الحال قبل سريانه » ومقتضى هذه الاشارة وجه الباي عمدا من الحيد برئاسة صالح بن بلقاسم كاهية وحقي الصبايحية تنونس وكان صاحب راي وسياسة فعند ان اجتمع الوزير شاكير بسوسة سار الى القبروان وعند الوصول اليها تحقق ان البلاد لم تخرج عن الطاعة لان اهلها تلقوه بصناجق الاولياء ورحبوا بقدمه فتمكن من الجماعة الكثيرين للهرج وعاد لباردو مصحوباً بجمع من اعيان القبروان واشرافها وعلمائها منهم الشاش مهدي الشيخ محمد بن نكار صدام فلما مثلوا بين سدي الباي لامهم عما صدر من بعضهم من العقوق ثم امر بضرب جماعة من اللقيف الذين شاركوا في الهرج بالسياط قال الشيخ احمد ابن ابي الضياف : ودام الضرب فهم من الصبحى الى الظهر الا انه كان ضرب هداية وتاديب لا صرب قتل بتعذيب لان الباي لما امر بصربهم قام للخروج من المحكمة وامر الموكل بالضرب وهو الرجل الحير محمد الطبر في اوضه باشي المدينت بالمحفيف والرفق وقال له اصرب ضرب تربية لا صرب انتقام اه بعد هذا قال الباي لا بد من خطيئة يعني عقوبة مالية على عامة اهل القبروان وكان في حسابه ان يخلص شيئاً ويترك شيئاً . ثم امر رجال الوفد القادمين عليه من القبروان بالرجوع الى سوسة لمقابلة الوزير شاكير فلما مثلوا اديه خاطبهم بعنف وشده واهل عالمهم وامام جامع عقبه بن نافع وان هو ندم بعد حين عن صدور ذلك الشنود منه وفي ذلك المجلس اعلمهم بانه صربت عليهم خطيئة قدرها خمسمائة الف ريال وانه قادم على الاثر لخلاصها وفعلاً توجه بوقته الى القبروان وباشر استخلاص ما مكنته سطوته من خلاصه بدون رفق ولا حنان قلوا انه الزم مؤدب صبيان على دفع حصته في الخطيئة وقدرها له بخمسمائة ريال والمؤدب لا يكسب خمسة ربال فاضطره لبيع اثاث بيته والواح مكتبه لدفع بعض ما ضرب عليه وليقس ما لم يقل فكان اهل القبروان يومئذ في زلزلة ساعة سكارى وما هم سكارى وهذه المصيبة التي حات بدارهم دعت احد اعيانهم وهو الشيخ محمد بن عطاء الله السلي (١) لنظم قصيدة فريده في استرضاء الباي واستمناع شريف عواطفه نحو اهل القبروان

(١) كان يقري السيرة البوية باحدى زوايا الحومة القبلية بالقبروان وكان رخم الصوت يحرك وجدان سامعيه وكان مع ذلك صاحب اقدام وحمة وفس اية فصيح اللسان بليغ البيان ثابت الجنان توفي رحمه الله اواخر جمادى الاولى عام ١٢٥٠ وقد رثاه بعض الافاضل من خللانه بقصيدة هذا بيت تاريخها .

فعند ما ابصرت عيني الخليل ثوى بقبرة ارحمت : مات الذكي الادبي

وهذه القصيدة التاريخية لم يسبق ظهورها في عالم الطبعة لذلك أثرت نقلها هنا برمتها عن كنان  
الأديب الشيخ حسين بن مصطفى الترجمان وهذه عبارتها بعد مقابلتها بنسخة ثانية منها سمحت بها  
مكارم أحد أحفاد الناظم رحم الله السلف وبارك في الخلف .

الصبر لله خير يا ابن ذي كرم  
لا تجزعن وكن بالله معتصما  
من كان مستنصرا يوما بسيده  
يا صاح انيك عن رب الزمان وما  
لاجل اوباشها عتوا بفرعنة  
وكل من كان من اهل السداد بها  
فما ترى واحدا الا ويركض في  
يقر مجتهدا بالرهن مغتبطا  
كي يستريح من الامر المهول وما  
يالهف نفسي على صبرا وزينتها  
جار الزمان عليها بالنكال وقد  
فاصبحت بلقما قفرا وليس بها  
حكم الاله على المخلوق ابرمه  
ما كان في ظننا انت الامير له  
ويسمع النقص من واش له غرض  
هذا من السيد المولى الحليل جرى  
بالله يا ملكا جاد الزمان به  
اهملتنا بعد ما قد كان يألفنا  
لو كنت امضيتنا بالسيف اهون من  
قد ادعى اتنا رمنا الشقاق على  
لكنه الصبر اولى فالرحيم اذا  
فقد رجوناك يا فخر الملوك ويا  
الحلم عادتك والعفو شيمتكم  
حاشاك ترضى جلاء القيروان اذا  
فطلب الله رب العالمين بمن  
ان يلهم السيد المولى الامير لما  
وان يعطف وزيرا حاز مرتبة  
ليتب الامر ممن كان ذا سبب  
بجاه خير نبي جاء مبعثه  
محمد خاتم الرسل الكرام ومن  
صلى عليه اله العرش خالقنا  
فعدة النظم « لب » يا خليي وقد

فلازم الصبر كي تشفى من الالم  
فخالق الخلق ذو فضل على الامم  
نال المنى والرضا من باريء النعم  
بالقيروان جرى للناس من عدم  
فعم فيها القضا من كاث في نعم  
القيته حائرا والدمع كالديم  
سعي الخلاص لنقد عنه مرسم  
نحو النصارى لجئي الفلس مفتتم  
اصابه من شديد السب والنقم  
وعن كرام بها من سادة الحرم  
اساءها بمزيد الضر والسقم  
شيء يناوله شخص لذي رحم  
فرضا بالقضا يا واسم الكرم  
حرص يؤول به للمحق والعدم  
ووصفه الاقرا والصدق عنه عم  
فلا محيد على ما خط بالقلم  
رفقا بقوم غدوا في غاية السقم  
من السيادة حصن غير منهم  
مقت لنا من عدو غير محتشم  
مليكننا ورمى الاقوام في ضررم  
ضجت اليه عبيد جاد بالنعم  
نسل المليك لدقع الحادث العمم  
والصفح زيتكم يا منتهى الكرم  
ما كنت انت لها يوما فمن بهم  
له الشفاعة يوم الحشر في الامم  
فيه الرضى والشفاء لكل ذي سقم  
برايه عند اهل المجد والشيم  
ويذهب الباس عن حيران بمهم  
للعالمين هدى والناس في ظلم  
يكون يوم الجزا غوثا لمنعم  
ما قام ذو طرب يسعى الى الحرم  
ارخت : والخلق في ضيق من الالم

## القضاة الشرعيون في القديم

بفلسم العلامة النحرير فضيلة الشيخ  
سيدي محمد البشير النيفر المفتي المالكي

### الاجمي

هو ابو عبد الله محمد الاجمي من شيوخ الامام ابن عرفة في الفقه قال في كتاب الشهادات من مختصرة الفقهي : ولقد اخبرني بعض من يوثق بخبره الفقيه القاضي ابو محمد « كذا » الاجمي وهو احد شيوخه في الفقه الخ

ولي القضاء بعد ابن عبد السلام فال الزركشي في تاريخ الدولتين صفحة ٧٤ . وبعد وفاته « اي ابن عبد السلام » ذكر لقضاء الجماعة الشيخ الفقيه المفتي ابو عبد الله محمد بن محمد بن هارون الكنافي « نصب منصبه فيه بولاية قاضي الانكحة اي عبد الله محمد الاجمي » . يقال ان ابن عبد الرافع رمى بنفسه على ابن تاسكرت وكان مكينا في الدولة المرينية وقال له ان توسطت لي في خطة القضاء فانا اوليك عدلا بتونس فلم يزل الآخر يتمثل الى ان وقع الشرط ومشروطه ، وذلك ان الاجمي كان قاضي الانكحة فنقل لقضاء الجماعة ثم ان الاجمي اقام مدة يسيرة ونوفي فقيل يقدم ابن هارون فقال ابن تاسكرت جرت العادة بان قاضي الانكحة هو الذي يتولى قضاء الجماعة ووطد لذلك بانه من بيوتات تونس فولاه السلطان بواسطته اه كلام الزركشي بنصه

وفي هذه القصة « ان صحت » من العبرة ان خطة العدالة كانت لها المنزلة العليا حتى يتعلق بنيلها من ينتهي به نفوذه الى السعي في تولية القضاة

وقد ترجم الشيخ بابا في نيل الابتهاج هذا القاضي وقال في شأنه : احد فقهاء تونس وقاضي الانكحة بها اخذ عنه الامام المقرئ وقال انه حافظ فقهاءها في وقته اه واخذ عنه ايضا الخطيب ابن مرزوق وابن عرفة ونقل عنه في مختصرة قصه في اجرة الشهادة توفي سنة ثمان واربعين وسبعمائة افادنيه بعض اصحابنا اه كلامه والصواب ان وفاته سنة تسع واربعين بائر ولاينه القضاء

« ابن عبد الرافع »

هو ابو حفص عمر بن عبد الرافع بيته من بيوتات العلم الوجيبة بتونس ولي قضاء الانكحة وقضاء الجماعة خلفا من بعد الاجمي فيهما وولي امامة جامع الزيتونة وتوفي سنة ٧٦٦ ، كذا في تاريخ الدولتين صحيفة ٨٨

يتبع

### عود لعقود الانكحة في تونس

اشتمل المصراغ الاخير من القصيدة المدرجة بالصحيفة ٨ ، من الجزء الثاني من المجلد الرابع على غلط حيث جاء فيه :

« عقد سعيد بيان السعد قد عضدا » وصوابه « عقد سعيد باب السعد قد عقدا » وبهذا الاصلاح يكون تاريخ القصيدة موافقا لسنة العقد التي اقتضاها اي سنة ١٢٥٤ لا كما جاء رسمه في الاصل الذي نقلت منه القصيدة المذكورة

محمد بن الحوجه

# اللاؤ

## موشح ابن المعتز ومعارضاته

أحرز موشح ابن المعتز (١) على شهرة فائقة بين الأدباء قديما وحديثا فثبثوا معارضته ومن أشهر معارضاته ، معارضة ابن بقي الأندلسي الغرناطي ومعارضة علم الدين أيدمر المجيوي - وقد نظم أخيرا الشاعر الكبير شيخ الأدباء بتونس السيد العربي الكبادي موشحا في معارضته ، وخص المجلة الزيتونية بنشرة - فاردنا أن ننشر هنا موشح ابن المعتز مع معارضاته المشار إليها - على ترتيبها

### موشح ابن المعتز

أيها الساقى اليك المشتكى قد دعوناك وإن لم تسمع  
ونديم همت في غرتك  
وبشرب الراح من راحته  
كلما استيقض من سكرته  
جذب الكأس إليه واتكى وسقاني أربعا في أربع  
ما لعميت عشيت بالنظر !  
انكرت بعدك ضوء القمر  
وإذا ما شئت ، فاسمع خبري :  
عشيت عيناى من طول البكا وبكى بعضي على بعضي معي  
غصن بأن مال من حيث التوى  
مات من يهواه من فرط الجوى  
خفق الأحشاء وهوون القوى  
كلما فكر في البين بكا ويجه ! يبكي لما لم يقع !  
ليس لي صبر ولا لي جلد  
يا لقومي عذلووا واجتهدوا  
انكروا شكواي مما أجيد  
مثل حالي حقه إن يشتكى كمد الياس وذل الطمع  
كبد حرا ودمع يكف  
يذرف الدمع ولا يشدرف  
أيها المعرض عما أصف  
قد نما حبي بقلبي وزكا لا تقل في الحب إنى مدعي

(١) هو أمير المؤمنين أبو العباس عبد الله بن الخليفة المعتز بالله بويح بالخلافة بعد خلع المقتدر وجلس على دست الخلافة يوما وليلة ثم خلع وبويح المقتدر ثانيا فقتل ابن المعتز ، وهو معدود من أعيان أدباء المائة الثالثة ولد سنة ٢٤٩ وتوفي سنة ٢٩٦ وهو أول من صنف في البديع جمع سبعة عشر نوعا منه وله ديوان ضخيم والى التصانيف النفيسة

موشح

(١)

## ابن بقى القرطبي

عبث الشوق بقلبي فاشتكى      ألم الوجد قلبت أدمعي  
أيها الناس فؤادي شغف  
وهو من غي الهوى لا ينصف  
كم أداريه ودمعي يكف  
أيها الشادن من علمك      بسهام اللحظ قتل السبع  
بدرتم تحت ليل أغطش  
طالع في غصن بان متشي  
أهيف التقد بخد أرقش  
ساحر الطرف وكم ذا فتكا      بقلوب الأسد بين الاضلع  
أي ريم رمته فاجتنب  
وانثنى يهنز من سكر الصبا  
كقضيبة هزة ريح الصبا  
قلت هب لي يا حبيبي وصلكا      واطرح اسباب هجري ودع  
قال خدي زهرة مذفوف  
جروت عيناى سيفاً مرهفا  
حذرا منه بان لا يقطف  
ان من رام جناء هلكا      فأزل عنك علال الطمع  
ذاب قلبي في هوى طبي غريب  
وجهه في الدجن صبح مستنير  
وفؤادي بين كفيه أسير  
لم أجيد للصبر عنه مسلكا      فانصاري بانسكاب الادمع

(١) هو ابو بكر يحيى ابن بقى ( بوزن علي ) القرطبي قال صاحب القلائد في وصفه رافع راية القريض وصاحب آية التصريح فيه والتعريض اقام شعراً له ، وظهر روائعه ، وصار عصبه طائعه ، اذا نظم أزرى بنظم المقيود وأتى باحسن من رقم البرود وطفا عليه حرمانه ، فما صفاله زمانه . اهـ

## موشح علم الدين ايدمر<sup>(١)</sup>

عهد الين الى عيني البكا ثم اوصاها بان لا تهجعي  
 وسقى قلبي من خمرته  
 فهو لا يعقد من سكرته  
 فمق ينقد من غمرته  
 في سبيل الحب قلب هلكا شيع الركب ولما يرجع  
 قال لي العاذل لما نظرا  
 من غدا قلبي به مشهرا !  
 أكذا تعشق ماذا بشرا ؟ !  
 حاش لله اراه ملكا مثل ذا فاعشق والا فدم  
 هز عطف الغصن من قامته  
 مطلعنا لشمس من طلعت  
 ثم نادى البدر من ليلته :  
 ايها البدر تغيب ويحك ما احتياج الناس للبدر معي ؟  
 انا علمت القضيب المييدا  
 واستعار الطيبي مني الجييدا  
 وكذا القرم من آل الندي  
 ابصر الغيث نداه فحكى  
 وهو ان ظن سوى ذا مدعي  
 من جميع الفضل يحيى عنده  
 ليس للدين بمحيى وحده  
 قال للتالي عليه حمده :  
 لي حسن الذكر والمال لك فاقترح تعطى وناد تسمع  
 آخذ بالحزم لا يتركه  
 في سوى الجود بما يملكه  
 لا ترى في المجد من يشركه  
 وهو في المال كثير الشركا ومن الحمد كثير الشيم

(١) قال في فوات الوفيات . ايدمر المحيوي فخر الترك عتيق محي الدين محمد بن محمد بن سعيد بن ندى . وقال في كتاب المشرق في أخبار المشرق نشا في الدوحة السعيدية فتمت ازهاره وطلع بالسماء البليانية فتمت زواهره جمعت لافانه انواع الفنون والعلوم حتى خرج آية في كل فن وبرع في المنثور والمنظوم . وهو من شعراء الملوك الايوبيين نظم في مدحهم القصائد المطولة فقد نشا في دولتهم وتقلب في نعمهم وصاحب خاصتهم كالوزير صاحب بهاء الدين زهير كاتب انشاء الملك الصالح ايوب والصاحب محيي الدين محمد وفيه نظم هذا الموشح مادحا ومهنا له بالعيد وغيره فهو من ادباء المائة السابعة

أنت يا موسى رجائي أنسا  
 نار جلدوا فوافي قبا  
 رحت في حضرة قدس دأسا  
 في طوى السؤدد فاخلع نعلكا  
 وادعه يأت بكبرى يوشع  
 لرشيد الأمر اضحي عاضدا  
 رايه المأمون حزما راشدا  
 ولديه الفضل يحيا خالدا  
 فدعوا جعفر وانسوا برمكا  
 فالندي في غيره عين الدعي  
 أنت مذ كنت الرئيس الاعظم  
 غير خاف والاعز الاكرم  
 كدت من طول التعالي تسام  
 رتب السؤدد لكن صدكا  
 كرم العهد وحفظ الموضع  
 لك في كل مكان مفخر  
 اثر يروى ومجد يذكر  
 فبقاع الارض لولا العنصر  
 هزها الشوق فسارت نحوكا  
 ولكم رامت فلم تستطع  
 قد مضى الصوم ملاقي ربه  
 جاعلا سرك نجوى قلبه  
 وأتى العيد فهنئت به  
 فهو قد هنئ من قبل بكا  
 وابق في ذروة عز آمنع  
 وامش في روض التهاني واركض  
 واصحب الدهر الى أن ينقضي  
 ولئن هنئت بالعيد الرضى  
 فلكل الدهر يلقي عندكا  
 بهجة العيد وأنس الجمع  
 رب يوم قد رايت الافقا  
 خائفا بالبرق أن يخرق  
 وبدا البدر مروعا مشفقا  
 لابس لما تجلى فنكا  
 وبدت شمس الضحى في برقع  
 وكأن الجيو حرب تصطبى  
 قد اثار الغيم فيها قسطلا  
 فاتضى البرق عليه منصلا  
 فبكى الغيث حيا اذ ضحكا  
 خافق القلب مروعا الاضلع  
 فاقتدم بالمزج نار القدم  
 نصطلي أن نحن لم نصطبج  
 واغنيك ولم تقترح  
 ايها الساق اليك المشتكى  
 كم دعوناك وان لم تسمع



# موشح الشيخ الكبادي

من لصب ذاب من فرط البكا      واقتقاد النوم عند المضجع

كلما الراح بدت في كاسها

تنعش الاموات في ارماسها

واستطاب الطيب من انفسها

زاده الشوق شجوننا فاشتكا      الم الهجر وسوء المصروع

من بفي الترك كحيل طرفه

اعجز الكهان سحرا ظرفه

وسبي العشاق طرا لطفه

ان لي من حبه ما تركا      زفرات قد اذابت اضلعي

ويح قلبي من هوى الغيد الحسان

كيف القاه بوادي الافتان

فهو في كل زمان ومكان

سالك في حبه ما سلكا      است القاه ولو يوما معي

قل لمن اسرف من اهل الملام

في انتقاد المصطلي نار الغرام

دع ملام الصب واذهب بسلام

واجتب لوم الذي قد هلكا      وهو من عذاله لم يسمع

ايها الاهيف يكفي ما جرى

من صدود منع الحفن الكرى

وفؤاد باللهيب استعرا

صرت في الحسن فريدا ملكا      فائق الرحمان في صب نفسي

ولكنها زادت لتلعب بالنهي  
وما قيد الا لحاظ منها كمركز  
لمعنى ترى الانحاء منها ثمانيا  
والقت على ظهر الطريق وسادها  
وتبصر من قرب مريدا توده  
فحسب من استغنى من الضيم وقفة  
واعظم بها والبرج يكفت ذيلها  
ولو نطقت قالت له كيف كنت لي  
طبعتم على التقوى فاقبل من دنا  
فاين مخيفات بها كنت تحتمى  
وها انا ذا وجهت وجهي لوجهه  
وبعت المغاني بالثاني ونشوتي  
كفتني من المسولى القوي حاية  
على ان بالاستناد لي لك حرمة  
هو السيد الباشا الذي بكماله  
مرادي علي ابن الحسين ومن يقل  
اذا عدم من وفي بكل مليحة  
سقى قصره هذا وكل قرارة  
دعاء اجاب الله من قد دعا به  
بحرمة من وافي الى الناس رحمة  
عليه صلاة لا يحاط بقدرها  
ويدخل باني البيت في حصن درعها  
وفي حرز بسم الله وهي وحيه

### ومن شعرا ايضا فيها

جددوا الانس بالمقام الجديد  
فاصبحوا للسرور كل موات  
هذه قبة السرور دعتمكم  
طلعت للوجود من علم غيب  
او كفيدها جملة للتجلى

وله فيه مهنتا بعيد الاضحى وأشار فيها الى اسباب عزمه على تجديد

### قنطرة وادي ميلان واجاد في تشبيه اقواس القنطرة

تعمت في الاضحى باحظى من الفطر  
تودع ما استدبرت لا عن ملالة  
وتبدي لك الايام ما بعد عشرها  
قمنها تهنى باتصال جديدها  
ولولا اتباع الدين لم يدر حاضر

كذلك ترى حاليك في الطول العمر  
وتصحب ما استقبلت منشرح الصدر  
كماشر يوم في الطلاقة والبشر  
ومنك تهنى بالامان من العسر  
زمانك ان العيد في عاشر الشهر

فان عن منى شطوا فمزلتك النوى  
وما في استوا الايام في الطيب بدعة  
يمينك قد البستها الامن ضافيا  
ترك سراها فان لاح لائح  
براي اذا ما الخطب اظلم ليلى  
وعدل يعم العف والبر ظله  
وحلم تزول الراسيات وطودة  
ويط نوال فيه سويت من دنا  
واقضت وجه الله فيه تحننا  
وقفت وقد مرت بك الحال مرة  
فعاينت في ذاك المجال مداحضا  
فمن حمل يهوى على ام راسه  
ومن ذي حمار ضاع قوت صفاره  
فايقظت عزما لم يكن قبل نائما  
وخلصت ما بين السلامة والردى  
اذا وصل التيار ظل فناءه  
والقت على الانحاء افلاذ بطنه  
تمد له حتى تفرق جمعه  
على انها خمس لوت بخميسه  
قوائم قامت مثل خود تعاقت  
وصاغت من الابريز منظوم تاجها  
تروكك حتى لا ترى كاعتدالها  
واعجب من ذا ان ملبان كله  
فاصبح من تلك المهالك ملجأ  
وبرأته من وصمة الظلم جاعلا  
فلا حجر الا واعجلت حقه  
وانت الذي ساقتهم فيقتهم  
وفكرت بعد الجسر في كسب خصلة  
والفيت ميت العلم للملك ثانيا  
وجاريت في ميدانه ككل قارس  
وخاطبت منهم حلبة سبق فائنات  
وكم طيرت من مكمن البحث نكتة  
فمرت الى ذات اليمين فردها  
فما هو الا ان علاها فاخذت  
وما فتن الاباب مثلك ناطقا  
وقتك اذى الميعان في ذاك حبة

وتلك اللى ترمي بها بدن النحر  
كايام عيسى وهو منك على ذكر  
وقصرتها وهي الطوال عن الحصر  
من الضر فيها كنت حريبا على الضر  
تطلع من تلقائه صادق الفجر  
ويصلى حليف الحيف منه بلا جمر  
كما هو لا يصفى لساع ولا مفر  
وذا الناي والكاسي النبیه وذا الطمر  
على خلقه قرضا يلاقيك في الحشر  
باحوال ملبان على شاطيء النهر  
قريبا لمن يمشي به نازح الغور  
ومن فرس ينحط بطنه الى ظهر  
وولى وقد اشفى الحمار على العكر  
واصحيت حزما لم يكن قبل في سكر  
بجسر بديع الوضع يالك من جسر  
علته سيوف منه سلت من الصخر  
وقالت له هذا الجزاء على الجور  
وهي صموت وهو يحمل في زئر  
على انه الجرار في واسع القفر  
لترقص او تاتي لوعد على قدر

(١)

وملبها المرقوم بالبيض في الصفر  
تصب في اجوافها وهي لا تدري  
يلوذ به الساعون في القر والحر  
برأته فيما توخيت من اجر  
ولا عامل الا واحكمت في الاجر  
على انك المذكور في اخر الدهر  
تزيدك اعلاء ولم ترض بالنزر  
فالحفته من ثوب عمرك بالشر  
بصير بما ياتي من المد والجزر  
وكنك المجلي بين فرسانها العشر  
بعث لها من سرب فهمك بالنصر  
تصر الى ذات الشمال على الفور  
الى الارض من قبل الدنو من الوكر  
باسهل الفاظ على المطلب الوعر  
ترد على اعضائه شهقة المكر